

ایضا
شور
ای
لام

۹۶۱

بازرسی شد
۲۷-۶

۱۳۴۸/۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: اوقاف الایمان ربنا برتر

مؤلف: ...

جلد: (۹۹۱) از کتب (خطی) اهدائی

آزادی سید محمدحسین طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۱۹۷۴

۱۳۹۹

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۶۱

۱۳۴۸/۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: اوقاف الایمان ربنا برتر

مؤلف: ...

جلد: (۹۹۱) از کتب (خطی) اهدائی

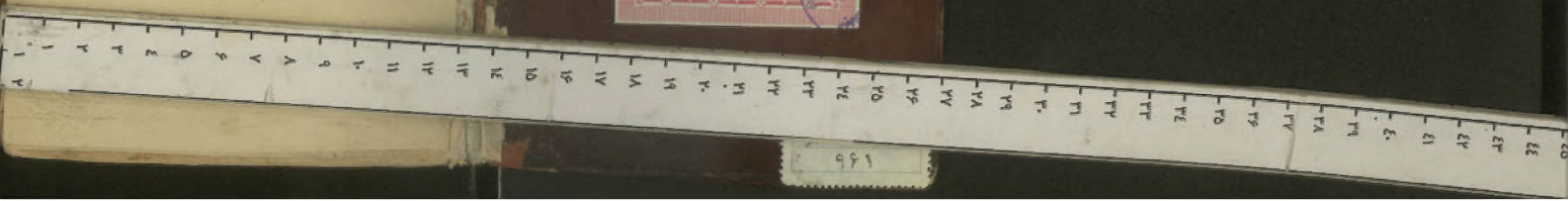
آزادی سید محمدحسین طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۱۹۷۴

۱۳۹۹

۹۶۱

بازرسی شد
۲۷-۶



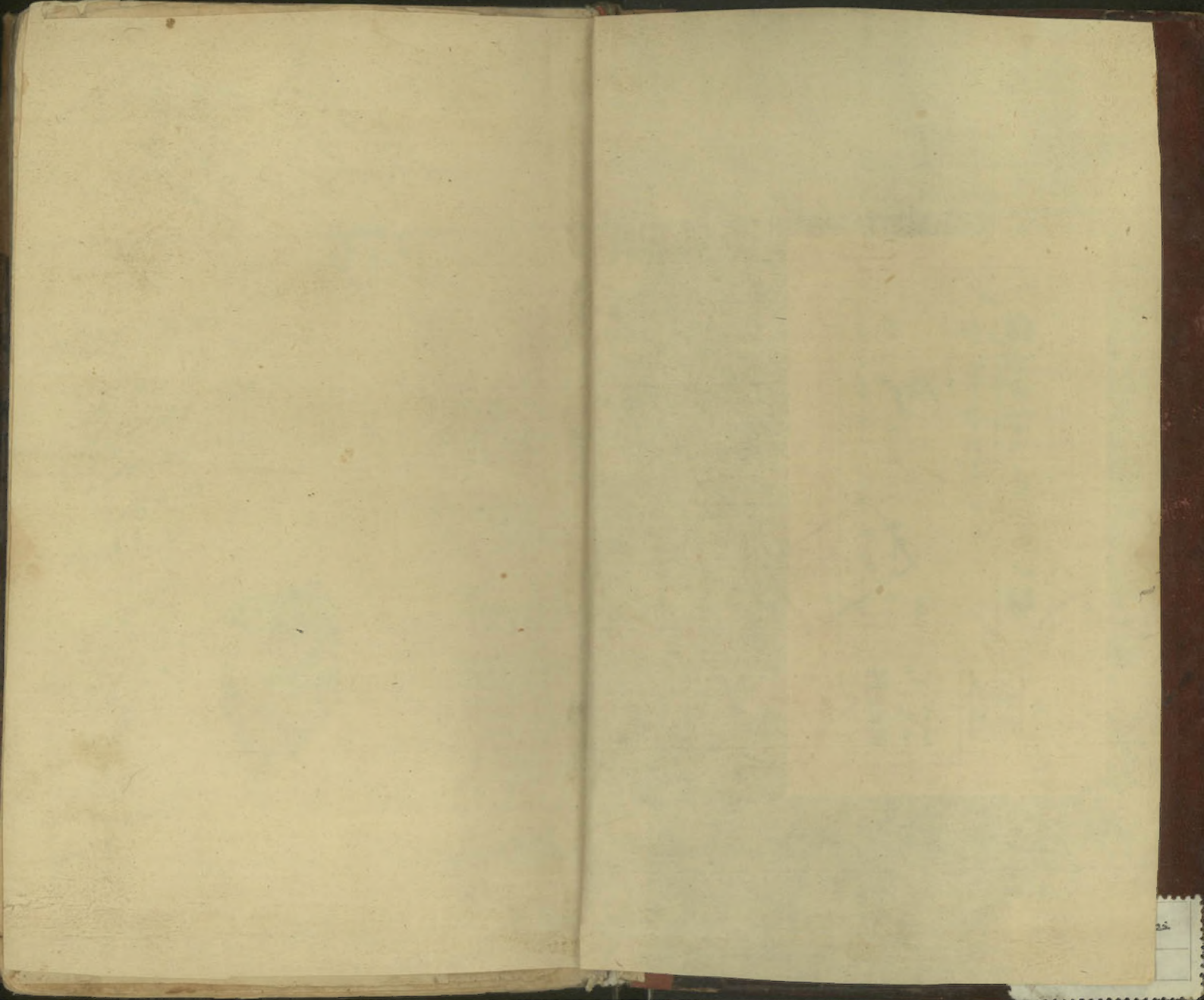
۹۶۱

بازرسی شد
۳۷-۶

۱
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای ملی
ارواح الانساب ربانیر
کتاب
مؤلف
جلد (۹۶۱) از کتب (خطی) اهدائی
آقای سید محمدحسین طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی
شماره ثبت کتاب
۱۹۷۶
۱۹۹۹
۱۳۵۸

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۹۶۱



كتاب في شرح قواعد
 الامانة
 لابن هشام الملقب بـ شيخ
 صاحب نسخ النسخ
 من ابي عبد الله محمد بن محمد
 عاقل بن ابي القاسم
 في علم اصول الفقه

الحمد لله

ملك سرور والدي الذي انعم الله
 عليّ بالاسلام والاحسان والنجاة
 طاه الله وطرقتنا بعمه
 ووفاه حرمه الطاهرة
 وصلى الله على خير امة
 واوليها محمد وآله

ما تفرقت القسمة التي هي لعمري
 في اهل بيته من عبد الله الرحمن
 بن ابي القاسم الملقب بـ شيخ
 في تاريخ الفقه

اسم الله العظيم الذي
 اسئل الله في كل حاجة





سنة الترمذ الحرام وبه فتعني
قال الشيخ الفقيه الامام العلامة القدوة ابو عبد الله محمد بن محمد
المحدث الذي جلت له الابواب مجال مفاخر الاعراب وكلهم باحكام
 معافاة الابحان والاطياب وصلى الله وسلم على افضل العرب والعجم وعلى
 آله واصحابه والتابعين اجمعين في السنن الواضحة والقول القوي **وبعد**
 فهنا شرح حسن الاسلوب صحيح الاستنباط يجمع الترتيب في غير الانتحاب وضحة
 على كتاب الاعراب على قواعد الارباع **وسميته** **بداية** **الاسباب** **وبعد**
 الاكمال واليه المرجع والمآل وهو حسبي ونعم الوكيل **اما** كلمة فيها معنى الشرط
 ولذلك كانت الهاء لازمة طاء قال سيبويه طهر لما زيد فنطلق معناه مهما
 يكن من شيء فزيد نطلق وانما حلفت الطاء الى الخبر كما هاء ان يوالي من لفظ
 الشرط والخبر لفظا وتوصفا معنى ابتداء له بلا صفة فاعمل فلا يلحقها الا اسم
بعد تقييد قبل وهذا ظاهرا واسمها الاضافة فاذا حذفت المضاف اليه
 لعل مخاطب يبين ما على الضم ليعلم انه متى اذ كان الضم لا يدخل الاعراب بالانها
 لا يصلح وقوعها من وقع الفاعل ولا موقع المبتدأ والخبر **محدثا** **قال** سعد
 بدا بالجد تاديرة حتى شغل ما وجب واجلها لاسم الذات المستجعة لساير الصفات
 فتقريب الجد على هذا شعر بذلك المفاد من سائر الصفات **واعلم** ان الشيخ

هذا الكتاب من كتب
 المكتبة العرفية
 في دار الكتب
 بدمشق
 سنة ١٢٨٥
 رقم ١٢٣٤



عز الدين الدينوري في نظر الجود والشكر بقرينة في بيت مصر فقال
 الحمد مدح بالثناء الحسن والشكر بقرينة بحسب **حق** **محمد** الذي تبيين له
 ويستحقه كالذات وقدر صفاته وتقدير اسمائه وعموم الآية **تبيين**
 الحق ضد الباطل وما يتبين الحق لكشف عنه الفرق بين الحق والصواب والصدق
 وموافق به انسان عين التحقيق غير مسمى عندي والله تعالى علو **القول** **البيان**
 الايمان الاكمال **على سيدنا** **قال** الجوهري سيد تقديره فعل وهو شل سري
 وسرلة ولا نظير لما يدل على ذلك ان يجمع على سيد بالمرسلة فيل وقال يبيع
 وتباع وقال اهل الصفة تقديره فعل وجمع على فعلة كأنهم جمعوا ما يدل
 قايده وقاؤه وذا دة واخلاقا فاطلاق السيد ذكرته في النكت **وبعد**
 نكته الجمعة **محمد** من اسماء على الله عليه وسلم ومن اسماء تعالى محمود **قال**
 حسان فشق له من اسمه ليجله فذو العرش محمود وهذا محمد **والسنة** **بعد**
 في الصحاح آل الرجل اهله وعياله والكل لا يشاء ان يلقه **قال** **الاعيش**
 كذا يوجه ما قال في فصحهم ذوات حسان يرحي السم والسعا يعني حسن
 تبع والال الشخص **فهذه** جواب اتمام **اعلم** ان التقدير على الفارسية **احكام**
 اقوال احدها وهو الصحيح انه جزء من الجواب مطلقا ايها انما المقدر
 معمول الفعل المحذوف مطلقا **والثاني** ان كان يجوز تقديمه على الجواب
 فهو جزء وان كان لا يجوز تقديمه فهو معمول للفعل المحذوف **فراشد**
جلية اي عظيمه والغائبة ما يكون الشيء احسن حاله منه **فراشد**
قواعد جمع قاعدة **الاعراب** هو في اللغة الابانة والتحسين والتعظيم
 التغير والانتقال فحقا لا اول التعدية بعن لا الهرة وفي الباقي الهرة
 للتعدية الابنة الثالث فيقول لانه انزلت عن بعضها في اشكته

في نسخة
 اخرى

مكتبة جامعة القاهرة
مخطوطات
رقم 1



له الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
قال الشيخ الفقيه الامام العلامة القدوة ابو عبد الله محمد بن حنبل
المحدث الذي جعل اول الاكتاب مجال مفاخر الاعراب وكلهم باحكام
معافدا لاجازة والاطناب وصلى الله وسلم على افضل العرب والعجم وعلى
آل واصحاب والتابعين طهر في السنن الراشع والقول الصواب **وبعد**
فهذا شرح حسن لاسلوب صحيح الانتساب بجمع الترتيب في ترتيب الاختاب و
في كتاب الاعراب على قواعد الامور العربية **وسمي** **بأونق الاسباب** وعلى الله
الاحكام واليه المرجع والمآل وهو حسبي ونعم الوكيل **اما** كلمة فيها معنى الشرح
ولذلك كانت الهاء لازمة طاقا لسيبويه قوله اما زيد فنطلق معناه مهما
يكن من شئ فزيد نطلق وانما نطق الفاء بالخبر كانه ان يوالين لخط
الشرط والخبر لفظا وتصرفا معنى ابتداء امر بلا صفة فعل فلا يليها الا الاسم
بعد فيصرف قبل هذا طرا فان واسطها الاضافة فاذا حذفت المضاف اليه
اعلم المخاطب بغير ما يحيط الضم لعل انه متى اذ كان الضم لا يذهب اعرابا لانها
لا يصبغ وقومها من وقع الفاعيل ولا موقع المبتدأ والخبر **حكاية** قال سعد الله
بن ابي محمد تاديه حتى تخرج مما وجب والجملة اسم الذات المتبعة لاسرار الصفا
فترتيب الحمد على هذا شعر بذلك المفاد من سائر الصفات **واعلم** ان الشيخ

هذا هو الكتاب المشهور بـ
الاعراب على قواعد الامور العربية
وهو من كتب النحاة المشهورين
في هذا الفن

عز الدين الدبريني نظر الحمد والشكر بقرئنا في بيت مصر فقال
الميرمديح بالثناء الحسن والشكر لشكر جميل المحسن **محمد** الذي تبيين له
ويستحقه كمال ذاته وقدر صفاته وتقدري اسمائه وعموم آياته بـ
الحق صناديد طر ومباينين التعريض لكشف عنه الفرق بين الحق والصواب بالصدق
وموافق به انسان عين التحقيق غير محي عندي والله تعالى علو **والقول** **والسلامة**
الاتقان الاكلان **على سيدنا** قال الجوهري سيد تقديره فعل وهو مثل سري
وسراة ولا نظير لما يدل على ذلك انه يجمع على ساييد بالهمزة قبل واقله تبع
وتابع وقال اهل البصرة تقديره فعل وجمع على فعله كانه خرجوا ساييد مثل
قاييد وقائمة وذائد والحلاف في اطلاق السيد ذكوة في النكت **وبعد**
تكلمة المجوعة **محمد** من اسماء صلى الله عليه وسلم ومن اسمائه تعالى محمود قال
حسن فتن له من اسماء ليعلمه فذل العرش محمود وهذا **والله من بعد**
في الصحاح آل الرجل اهله وعياله والله ايضا الله **قال** **الاعيشي**
كلدونها بما قاله فيصحه **والله** احسان يرحي اسم والسعا **يعني** من
تبع والال الشخص **فهذه** جواب اما **واعلم** ان التقدير على الفرافيه **الحكاية**
اقوال احدا وهو الصحيح انه جزء من اجواب مطلقا وانها انما المقدم
معمول الفعل المحذوف مطلقا وانها ان كان يجوز تقديره على الجمل
فهو جزء وان كان لا يجوز تقديره فهو معمول للفعل المحذوف **فواصل**
بجيلة اي عظيمه والفائدة ما يكون الشئ به احسن حاله من غير **بينة**
قواعد جمع قاعدة **الاعراب** هو في اللغة الابانة والتحسين والتعظيم
الخير والاشغال ففي الاول التعديت بعن لا الهرة وفي الباقي المسطرة
للتعديت الانية الثالث فيقول للزالة اعان لت عن طاعتك في الشكيت

وقد قيل
لغة واصلة

هذا الكتاب مختص
باب اول في بيان
نقد ما قيل في
نقد الجمل

لا شعاع بجوان الشيخ **وتخص** اي المصنف او الكتاب على التاء او الفاء الجملية
او المقدمة على التاء **فان قيل** لا يمكن ان يكون الكتاب على الباب والابواب **شك** في
من حصل الكل في الجزاء **قيل** لا يمكن ذلك لان المصنف جعل الشيء في محل محيط به
المحيط حاصره والباطن به محصور ونظروا وشأن الكل مع الجزاء على العكس لان
الكل محيط بالجزء من حيث المعنى والجزء محصور في الكل فكيف يجعل الكل محصورا
فيها وهذا بخلاف التقسيم فان الكل ينقسم الى اجزاء كما ينقسم الى جزئية **قلت**
فداجت عن هذا بوجهين في غير هذا المصنف فيطلب منه **الباب الاول**
تبيين الاخر ولا يقتصر بحقه الى الثاني **في الجمل** جمع جملة **واكتبها** بالاصحاح جمع
حكم وهو النسبة الثابتة بين المبدئين كما قرره سعد الدين الشافعي **وفي** اي في الباب
الاول **اربع مسائل** جمع مسئلة وهو مطلوب بمرجع عليه في العلم **المسئلة الاولى**
شرحها اي في بيان ما هيها بالعرف **الكاشف** اذ التعريف هو القول الشارح
يجت اذا علمت هذا علمت ان في كلامه هذا نوع خلافا للاحكام المأني به بعد
شرح لبعض الجمل لاطلا على القول باعتبارها لا يجب عنه الا بتصرف **اعلم ان**
اللفظ المفيد يسمى كلاما وجمل اي ولا يلزم من ذلك تساويها فاللفظ
وهو لفظ الخارج من التقدير للقطع والتعريف والاسان للمكيف الى الحروف
والاصوات والمفيد فصل يدخل فيه التركيب لفظا ومعنى ومعنى فقط يخرج منه
البسيط لفظا ومعنى ومعنى فقط **قلت** فيه اخذ الجنس البعيد موضع
العزيب وهو غير مناسب **الاجمال** مناسب لتعريف خاص وذلك لا يبطئ
المناسبة لفظا التعريف لا في قول فيه ترك الاول مع امكانه **تكملة** مسبق
الجمل والكلام جنس لفظ مركب وهو احد الاقسام الخمسة للقول وذلك لان
مدلول اللفظ اما معنى واللفظ مفرد او مركب مستعمل او مهمل نحو الفرس الكلمة

هذا الكتاب مختص
باب اول في بيان
نقد ما قيل في
نقد الجمل

في نقد الجمل
والكلام

هذا الكتاب مختص
باب اول في بيان
نقد ما قيل في
نقد الجمل

واسماء الحروف والخبر والحدائق **وتعني** اي معاشرة الخلق او انا ومن تعني **بالفريد**
حيث اطلقناه في هذا المحل وغيره **بالجمل** **سكت عليه** لا جمل تمام القافية ولا يرد
السؤال الطويل في قوله نعم لسؤال مقدم **فان قيل** في قوله عليه الدفع بالعناية
غير مقبول لان الامارات لا تبطل بالامارات **قلت** هذه عبارة بيان المستعمل
اصطلاحا فيكون هو المبدأ او يجب ذلك والمضرب اليه عند الاطلاق في تضارعا
عداه بالنسبة اليه كالعذر فيكون مقبولة **وان الجمل** **اعني** **الكلام** لصدقها
بدونه وعدم صدقه به **فان قيل** ان تقول للاعني من الاعني مطلقا ومن وجب
والاطلاق في محل التقييد في قوة الخطأ عند الحاصلين ولا يندفع بما بعده الا بالاف
ثم قلت ما المحجة في اقتضائه على الاعني من حيث اللفظ بذاته بمجته الاحق في ذلك
عليه انما اقتصر على الاعني لانجزا الاخص في المرتب لان الاخص اعني من اعني اذا
جزا الاخص على الاعني مقصورا على الاعني مقصورا لذاته **فكلام جمل** لانه
لخص مطلقا اولاه مساهم هذا قد مر في قوله على اربعين **لا ينسك** اي وليس
كل جملة كلاما وهذا زال احدا لاحتمالين **قلت** ويرد على هذا شيء ما تقدم
وهو عدم المطابقة للاثنتين **تكملة** اول ما يتا لفظا كلاما من جزئين ملفوظ
بهما او غير من او ملفوظ باحدهما خلافا لاثنتين **قلت** اذ زعم ان اللفظ
وجودا وتقييدا فتكون كلاما اذا قامت مقام الكلام وجعل من ذلك ثم
في الجواب والصحيح ان الكلام هو الجملة المقدمة بعد هيا واحدة منها **فخرج**
المؤلف كلاما فعل وفاعل وتعمل وتعمل ليس فاعله واسمان مبتدأ وخبر واسما
لبسما مخوذا وهيهات العراق واسمان مع حرف نحو الفاء والزيدان وهما دون
حرف على مذهب ابو الحسن واسم وحرف على مذهب ابو علي في النداء وحرف ما
هو في تقدير الاسم اما انك انا هب فيخرج ان خلافا لا في حرف في نفسه ان هذا

ادعاه بن جابر يفتحه فترشاه الى التمسك الثاني بقوله **ولو كان كسران في قوله**
فمنه حتى انما هو كسران فترشاه الى التمسك وكسران بعد حتى على ان حتى
حرف ابتداء نحو من حتى ان الطير برجه والفتح على ان تكون عاطفة واجازة نحو
امر له حتى انك تحصل فيقر بالمصدر كانه قال حتى ضحك او حتى فضله فترشاه
ان يحتم كسران بعدها من حيث كونها جازة بقوله **ادعاه على الجار على ان**
فمنه حتى انما هو كسران فتحتم ان لا يرفع الجار وقد انشأ لكسر
نفسا بدو حتى ونفى الا انهم سئلوا عن المزموم **قلت** ان يوم النسخ بالجار ان
ادعاه كذا ففتح وان ادعاه بن جابر فليس له ان يفتح فترشاه المحققه هذا الثانية
لا بد من رد الى الا انك فاعرف انك **ختم** بجملة الجوز اما مضافا اليها
او مذكورة حتى على قولها **البيان** من الجمل التي لا يصلح لها **الرافع** **قلت** وحده
الصلة الجملة الصريحة الموقلة غير المطلوبة ولا نشائية تبيسه بدو نشية
الصريحة الاسبية والفعلية او الموقلة المظرف والمجوز والصفة واعلم ان
الكسائي ايجاز ونحوها جملة امر ونحوها الذي اسره ولا تنصيريه زيد واجاز
الماضي وقومها وحاشية اذا كان يلفظا نحو الذي رحمه الله زجده متعينة
مذهب الكسائي موافقة بل اولي واجاز هشام تصديرها بليت وانما
فتح جملة النجيب لا يصلح بها عند من قال بانها منتهى واختلاف القاموس
بجوزتها فنهج من اجازة لك وهو مذهب ابن خروف فيقول من جازاها
ما الحسنه ونهجه من منع قال ابن مالك واشهر صفا فقيدها بكونها
معجزة وهو غير لازم **س** اي لم يصلح اسبى وهو ما انشأه في الاسبى
وجاء او ظفقه **فمنه حتى انما هو كسران** حتى الصانع نحو فاما يوم من جاز الذي
قام اليوم وقد قدر له ساولك هذا فلك ان تنزل على من تكلمه في العود

النشأة في التمسك

وجازة التبيين وترجى كل واحد بوجه اي بالانتمية على المقصود في المعنى وبالا
في المعنى عليه فترشاه الى التمسك والاسمية على الصلة **فمنه حتى**
اي لم يصلح في وهو ما اول مع ما يليه مصدر ولم يفتح الى ما يليه **فمنه حتى**
وفيه مثل ما قد مر في الارشاد وكلاما معصوم بالعد فلا يحتاج الى رسم ولا حد
اي **فمنه حتى** وهذا هو دعاه بهما لا سيما له واعلم ان الوصول الحرفي كما ان
شقي على رفته مصدرية وهو كذا وان واقتضت به مصدرية وهو كذا
والذي فان قلت **ما الحكمة في تشبيهه بصله ما قلت** لا نأخذ احدهم في تشبيه
المتخلف فيه علمية المتخلف به بطريق لاوي **فمنه حتى** اي الوصول والصفة
قلت الا وفي سقاط الحوا **فمنه حتى** من الحاصل فيه بقوله **من** فترشاه
الى المقصود بالذات وهو علة بحلية الصلة بقوله **فمنه حتى** **فمنه حتى**
وفي الاختصاص وقت لا يصلح لها والموصول ان كل واحد من الصلة والموصول لا
يجوز ويحتملها له على ان قلت لا يفتح عن بيان جملة الموصول نفسه
قلت للعلم من العلم بحرفية **فمنه حتى** من الجمل التي لا يصلح لها **فمنه حتى** وهي
الواقعة في انشاء كلام ابن كلابين متصلين بين كلمة سوى دفع الابهام
تفسيره المراد بالانتماء المحتوي ان يكون الثاني بيانا للاول او يرد لا منه
او كذا فترشاه الى الصفة المجل لا عراض بقوله **فمنه حتى** **فمنه حتى** وهما اهم
من الكلامين واخر الكلام الواحد وفي الارشاد لا يكون الفصل بين الابن
الاجزاء المتصل بصل من بعض المتشكي كل الا من تقع بين جري صلة نحو ما
الذي جود واكثر روي سيد ولد وبين موصول وصلته نحو **فمنه حتى**
فان الذي وايك يعرف ما كذا وبين عاقل ومعه نحو **فمنه حتى**
وتركي بلاذ في الحوا مشجعة طريقا وبين الفعل ومنه **فمنه حتى**

النشأة في التمسك

المعتمد وقد تقرر في باب الاشتباه ان هذا وكذا لا يجوز حمل قوله باقلا لا
 بل يقتدر به فعل يتعلق به وفي كتابه ان قوله تعالى ولولا اهل القرى لفسد
 القضاء عليهم بكاي من السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون
 بين المعطوف والمعطوف عليه وهما فاخذناهم بصفة واذا من اهل القرى والى
 ابن مالك هذا اعتراض كلام تضمن سبع حمل قبل في جملة ذلك سبع حمل تسامعوا فاما
 اربع حمل جملة لو وجملة جوابها وجملة الاستدراك وجملة المعطوف عليها قلت
 والنزاع يقتضي ان يكون لفظا وكل من القرابين وجه قوي فربح النزاع الى السببية
 فمن كثرة الكسبة فاخذناهم عند اهلهم من طلبها فانها جملة ضد اخص **وهو**
منه قوله للفتل بين المصنفين **والله اعلم** حيث جعله من تعدد الحمل **ذكره** اي
 ان يفتش في **قوله** **الاولى** قلت وما قاله ان يفتش واضح لا شك عليه
 الجملة الاولى اسببية والثانية فعلية **لا يقال** الفعلية في ضمن الاسببية **لا يقال**
 لا ياتي في كونها جملة بدلية ما في في الجملة الصغرى فاعلم ذلك **والله اعلم** من يحيل
 اليه لا يحيلها **التفسير** وقرئ المصنف لا قال العترضة ولا قال فيها وفي اليه
 فيها الرافعة كما قال في الثانية فتنسأ في العبارة **وهي** **الطبعة** **منه**
 واسقط في التسهيل اللام وادما يفتقر الى ذلك وفي الاثنان ذلك ولم يسط
 قلت والاولى لا يسطا وعدم الزيادة ونحو المصنف فيل الخ وهو
 اي الجملة المضرة **منه** وسياق كلام المصنف اخر لاشارة المحرر منه ليست
 عدة فان كانت عدة جنس وبها بعد ما من قلت الاول ان يكون الجنس الجملة
 لا الكاشفة ولم يترك لا يقال عطف لانه معلوم من سياق الكلام **اي** **قوله**
 الجملة لا يجوز وخذوا ان حقيقة ما نلتهم يات الحاق في الغالب فهو جائز
 البين لا التميم ورويه ليس هذه ينفع من الفعلية ويقر به من الخاصة بنصف

الاجتهاد الشافعي

والله اعلم

والاولى في هذه الجملة فضله كاشفة حقيقة فان قلت انما في المصنف من
 الجملة جنس تحريم من كل شيء على نفسه من قولها الجملة المضرة جملة فضله
 اي قلت لانه وان لم يذكرها فهو اذ خرجها لحد فيها فاللازم مشترك
 وانظرا في التحقيق انه ليس جملة للشيء على نفسه لا لفظا ولا معنى ذلك معلوم
 بغيره مما ينبغي التفتي عنه نكتته عدم الهيئة المضرة والصلابة والعترة
 واما علم ان المصنف امر جملة واما مفرق والمصنف كذلك وفي شرح الصغار
 لا نفس الجملة الاشياء ولا المفرق الاشياء فان جازا خلاف ذلك لم يكن المصنف
 تعريض للتفسير والجملة امر من ان يكون المصنف جملة فشرح في التسهيل ذلك فقال
منه **قوله** **الاولى** **الاجتهاد** هذا هو المشتغل على المصنف الفصح مرة في المصنف
منه **قوله** **الاولى** **الاجتهاد** وكان حقه ان يقول يحمل هذا الفصح من امر والاية
 ولما جمع في المطلب به بين المصنف والمفسر من غير تميز اشاد الى الجملة المضرة لانها
 المقصود بالذات فقال **الاجتهاد** **منه** **قوله** **الاجتهاد** وهذا هو الذي جزم به
 المصنف من الامراب في هذه الآية بتعيينه الجري هو اسم للشيء المحقق **فان**
قلت ما حق اسروا مع ذلك قلت معناه بالعرف في اخفاها او جهزها
 بحث لا يسطر احدنا جرحه بتعيينه وادبنا الذين ظلموا من امر واغوا
 يا يهود المومنين بالظلمة لتأخذوا من امر وادبه او جاز على نعم من قال الكلو في
 الجياض او تصوب الحمل على الذم او مبتدأ جرح امر الجري قد عليه
 والمعنى وهو لا امر الجري فوضع المظهر موضع التضمين لانه على فعله ران
 علم فواشاد الى امره اي بقوله **قوله** **الاولى** **الاجتهاد** وضعه بقيل اذ هي صيغة
 ترويضها **الحسن** ان هذا الثاني هو المرجح عند المحققين والمعين بلاغة في
 صفة حيث ذكره مقتضى على جرح ولم يذكر الا للاصالة وراشا فقال لعل

لا يفسد بغيره هذا الكلام كله في محل نصب ولا من الجري إلى امر واحد الحديث
قلت وراي الزمخشري عندي راسخ والله اعلم ثم قال لا يفسد بغيره
ان يعاقب بها او مضمرا او اعلم ان النصف ذكر طرفة المسئلة عن اشلة الزاوية
المتريين ونوع التزيين وشارا في شال ان مختلف فيه باعتبار التفسير به
لما اذنت وهو **مستعمل في التفسير** شئ فيه على ما في الجواب **قال** اي جملة
مستعمل بالبناء والضم **مستعمل في التفسير** **قال** اي جملة
المختار في بيان اعراب مروج عنه فقال **وهو ما له من** وهو المضاف اليه
قلت ولا يخفى في **بعضها** من جهة المعنى لا الحصول مطابقة او استزاد
فاعلم في **بعضها** شال الذي خالوا ما هو من شال المسئلة **قلت** قال الزمخشري
مستعمل بالبناء وهو مستأنف وكان قابلا لكان ذلك لاختلاف
مستعمل بالامر او شئ في بيان انما لث وهو **مستعمل في التفسير**
تراب جملة مفسرة لما له شبه عيسى آدم من تراب ويريكي الجاب
ولا ام فكذلك **فان قلت** كيف شبه به وقد وجه هذا بعين اب وام
قلت شبهه في احد الطرفين فلا يمنع اختصاصه ووجه بالطرف الاخر من
شبهه به فان المختار من المماثلة مشاركة في بعض الاوصاف ولا يشبه به
بما انه وجوب وجوبها من العادة المستمرة وهما وهما في ذلك نظيران ولا
الوجود من غير اب وام اعرب واخرق للعادة من الوجود من تراب شبهه الله
بالاخر فيكون اقطع لقصم لا حكم لا اذ **ويجوز** الزمخشري انه انما بعض
العبارة بالروم فقال **له** لم يفسد بغيره عيسى فقالوا لا لابي له فقال **قال** ام
لا لابي له قالوا لا بغير الحق **قال** لم يفسد بغيره لان عيسى احب اربعة
نفس واجبي غريب غانية الا ان فقالوا كان يري الامم والاريس فقال

فمحمدي

لم يفسد بغيره ولا يفسد بغيره فاحرق ثم قال **قال** **مستعمل في التفسير** بيان لما
تبع به التفسير **قلت** وكان من جهة ان يقول مفسر كاهل الزمخشري وقد
جواب عنه يمكن بتفسير **فخرج** وقع في شرح التفسير لان ام قاسم ان الجملة
مفسر لادم وفيه شئ الا ان يكون المختار من المفسر **فخرج** في الرابع وهو **محمدي**
قال **ويجوز** وجه على جملة المفسر **وهو ما له من** **مستعمل في التفسير**
قال **وهو ما له من** **مستعمل في التفسير** **قال** **وهو ما له من** **مستعمل في التفسير**
المعرب اخر في بعض عنده بقوله **وهو ما له من** وهو ام من الصنفي والبياني
ووجه الزمخشري ذلك بقوله وتوضيح استأنف كانه قال كيف يقول **قال**
ثم قال **قلت** والحق عندي ما قاله الزمخشري وهو المستعين والامر **محمدي**
وفي استأنف من ان جابس رضي الله عنه ما اشتهر قالوا لو لم يفسد بغيره
لما الله تعالى ما قبلت هذه الآية فكيف ما شاء الله يقولون فينا فعلموا
بما فهم عليه بقوله توشون وهذا دليل على ان توشون كلام مستأنف **قال**
ان الامر انما هو على الفؤوس بعد شوق وتطلع منها اليه او مع فيها واقر من
قبولها له ما خرجت **والحق** من توشون **قال** الاستأنف **محمدي**
الصفة والبيان المعنى **قلت** وهو مقبوس من كلام الزمخشري وهو خبر
بما معنى الامر والدان قوله ذلك تجاوزا عن الحقيقة الى المجاز فلا بد من
البيان والعلامة والحق عندي سم هذه المادة وانه ليس كلام عن معنى الخبر
ولا خبر معنى الامر **ويجوز** الكلام عندنا يجوز على التفسير **قال** **محمدي**
ما ان لا **قلت** ان لم يفسد بغيره فاعلم ذلك ولما كان مذهب اليه **محمدي**
خلافا لادب له بقوله **قال** **محمدي** **قلت** هو ما خرجت
و جهارته وهذا الجيب بغيره كمر ويدل عليه قولة ابن مسعود رضي الله عنه

اشياء باله ورويه وجاهدا فان قلت لم يجز به على لفظ الخبر قلت الانشا
 لوجوب الانشا ان كان استل فهو خبر عن ايمان وجموع موجودين ونظيره
 قول المدعي عن ايمانه لك ويعلم الله انك جعلت المعقولة لفتح الرجا كما انها كانت
 ووجدت فان قلت ما وجه قوله زيد بن علي رضي الله عنهما فيمنها فوجدت
 قلت وجهها ان يكون على انهما لا امر لا من جهة فقد نفى كل نفس
ايضا **ويجب الاستدلال** به هل او كبر قلت وهذا من المصنفين يستقيم
 جوابه ان لا يتغير بما يكون دليلا اذا جعل هو الا لثبوت وهو اخذ هذا الثانية
 من ان يفتري فاما ان وجد الدليل لكونه دمج ان يفتري بعد ذلك وليس
 كذلك بل ان يفتري دمج ان يفتري وجوبه وشارا الى الثاني بقوله فان قلت
 هل لتقول انما جواب هل او كبر وجه قلت وجهان متعلقان للذات وهو
 التجاوز والتجاوز مفسر بالايمان والجماع فكذلك هل يفترون بالايمان
 والجماع بغير كبر وجه **قلت** اي كونه جواب الاستدلال **علا اقامة السبب**
 هذا هو الصحيح وهو مشتمل على اربعة العلة والاقامة والسبب والسبب
وهو الاول بيان العلة الاقامة وهذا مقيس من كلام ان يفتري كما اشر
 به جازله **فما السبب** الذي قامت العلة وهو ان لا تقوم قامة **وهو**
اي السبب **الاستدلال** وسكت عن السبب وجوب السبب واعلم ان العلة
 هي نفس اقامة السبب والاضافة بربانية فالشك في انما يفتري لا قامة
 بغير العلة فتقول علة هي الاقامة واقامة سبب السبب هو السبب من انما
 المجتبه لان المجتبات من حيث والسبب هو التجاوز فان قلت ما المخرج
 الى هذا التصديق قلت لتوافق كلامه في المعنى حيث حال تنزيلا للسبب
 وهو الدلالة منزلة السبب وهو الانشا فان قلت هل يمكن ان يفتري

فت

قلت معرب قطع النظر عن التوفيق بان يقال العلة الدلالة وسبب السبب
 اذكره والسبب هو التجاوز لان او كبر هو سبب الطلب معرفة التجاوز بعد ذلك السبب
 سبب الانشا ان **يوجد** **سبب** **ويستبعد** في تعريف الجملة المفسرة كما ذكر في
 الاملا **علا** **الذي** **يوجد** **سبب** **الانشا** **لا** **تقتض** **قلت** المناسب للذكر شرح في
 التقدير وضع ذكر السبب فلا وجه لتأخيرها الى هنا **فانما** اي الجملة المفسرة لفظي الشان
مفسر **فصل** **الانشا** **منها** **الصحة** **دخ** **لها** **نحو** **الجس** **فاطر** **ولان** **تقول** **المفسر**
 للذكر ان لا تعريف الجملة المفسرة اوها اذا كانت لا يصلح لها ان كان الاول لم
 يفسر مفسرة في يوم كونها خسر من المفسر وان كان الثاني لم يفسر ايضا
 لانه حكم على مسطرة بانها لا يصلح لها والقيس في الجملة لا يفسر لورود ما ذكر
 ذلك الا لا يفتقر ان الجملة المفسرة نعمان لها محل وما لا يصلح لها كذهب
 الاستدلال بربانية لكن المزارع من جهة ان الاستدلال يجعل المناط في ذلك هو
 تامة لما لا يصلح وانما يجعل المناط كونه واقعة في محل المفسر وهو صيغة
 ايقضا لا مسطحا بل في محل الوفاق فيق المفسرة لفظي لما يصلح على راي وعلى راي
 اكل عموم ويضرب مطلقا لا لثانية امض مطلقا **قلت** اي هذه المفسرة
مفسرة **فلا** **ومطله** **بقوله** **لا** **تجاوز** **فانه** **يكون** **لانها** **واقعة** **موقعة**
 الا اصولية الاشارة لافراد وان سلم فاعلة وتوقعها موقع المفسر وهو وان
 كان معلوما لكن فاجدة لكن ذلك حلة بعدة فاصلة **من** **ان** **عمل** **المفسر**
 اي كونها علة في هذه الحالة لا مسطحا وجهها ملاءمة وليس المراد ان هذا
 من اطلاقه والافتقار وحالة محل المفسر بل جليها محل المفسر مستقل بعلة فلا
 مرجح يجعله علة لثانية العلة ولا يبرأ على تقدير اطلاقه العنان **اطلاق** **كذلك**
الاستدلال **اولها** **هو** **التجوز** **وقد** **طعت** **ما** **قد** **دست** **لك** **من** **حقيقة** **التفريق** **وقال**

هذا هو الوجه في تعريف الجملة المفسرة
 وهو ان لا يفتقر الى تعريفها
 بل في محل الوفاق فيق المفسرة
 لفظي لما يصلح على راي وعلى راي
 اكل عموم ويضرب مطلقا لا لثانية
 امض مطلقا **قلت** اي هذه المفسرة
 مفسرة **فلا** **ومطله** **بقوله** **لا** **تجاوز** **فانه** **يكون** **لانها** **واقعة** **موقعة**
 الا اصولية الاشارة لافراد وان سلم فاعلة وتوقعها موقع المفسر وهو وان
 كان معلوما لكن فاجدة لكن ذلك حلة بعدة فاصلة **من** **ان** **عمل** **المفسر**
 اي كونها علة في هذه الحالة لا مسطحا وجهها ملاءمة وليس المراد ان هذا
 من اطلاقه والافتقار وحالة محل المفسر بل جليها محل المفسر مستقل بعلة فلا
 مرجح يجعله علة لثانية العلة ولا يبرأ على تقدير اطلاقه العنان **اطلاق** **كذلك**

على قول الحسن بن سعيد في اللفظ **لا تستكسر** لا ان يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 وهو **اللفظ** لا ان يكون شرط اللفظ **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون شرط اللفظ **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 مستكسر ان تأخذ بوجه ماضى كونه مستكسر في حال متوقفة اي لا تعطف شيئا
 المستكسر منسوبا لعل على الحال اي لا شرط مستكسر ان تأخذ بوجه ماضى كونه مستكسر
 لكثرة فهم من الاستمرار وهو ان يجب شيئا وهو يطعن ان يجوز من الموصوفين
 اكثر من الموصوفين وهذا جائز ومنه الحذف المستمر من حيث هو فيه وفيه
 احدها ان يكون شيئا ماضيا بوجه ماضى كونه مستكسر في حال متوقفة اي لا تعطف شيئا
 الادب والحسن والخلق والاني ان يكون هي تنزيه لا تحريم وقرى تستكسر على
 الابدال من غير ان تكون تحديدا شيئا وهو المستكسر في الوقف وحسب
 الا على النسب بانها ان يكون ماضيا بوجه ماضى كونه مستكسر في حال متوقفة
 والتحريم على قول ان اللفظ من حيث هو بل مستكسر في حال متوقفة اي لا تعطف شيئا
 ان تحذف ان وتبطل على اثره لا المستكسر **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 الضمير **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 بصلح **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 مسوغ لرفع الجملة مسوقة **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 الاول يكون في محل هو الثاني يكون في محل نصيبه انما يكون اللفظ كونه مستكسر
 من تقديم حاله **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 من لا طلاق لكنه كان استغنى بما تقدم فيه **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**

سبب اللفظ في فهم جملة التبرأة وتبرأ اوها وسنأط ما فيها فترأى من غير ما يلي بها
 ولا متضمنين بانها وذلك لان فيها يفتى الرسول صلى الله عليه وسلم واجبات
 به ولم يمتثلوا به بالحق وسنأط ما فيها فترأى من غير ما يلي بها
 يدرى منها الى ما يرضى من انفسه وتظهر من انفسه وكل من علم ولم يعلم فيها مثله ان
 فان قلت على حاله قلت انفسه على الحال انما هو على اللفظ لا على حاله انما هو على اللفظ
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 جوازها وانما كان **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 فلا يسمع يقرب لانه لا يقرب من نفسه **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 تفسيره اي باللفظ هو معرفة **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 اي المعرفة تعريف **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 لعل قولنا في هذه النماذج والوصفية لا نه معرفة في اللفظ كونه في اللفظ وقال
 غيره الجملة في وضع نصيب على الحال ان يكون تفسيرية فلا موضع ط
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**
 الذي اخذ بمروره وهذا ان يحتمل وتبين وجبت حيث عن شمله لا قبل
 وهذه كنية جعل الباب الثاني فيه مبدءا لاسقاطا فاعلم ذلك فاستنتج
 ما يستحق به المذهب معرفة ما بين السلق واليهل من اليك الارجح فليكن بذلك
لا ان لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ** **لا ان** لا يكون صاحبها معرفة **اللفظ**

لا ان لا يكون صاحبها معرفة اللفظ
 لا ان لا يكون صاحبها معرفة اللفظ
 لا ان لا يكون صاحبها معرفة اللفظ

والفائز في كل يوم

الحجة ان اول وقت حادثة لان هذا الضمير الواقع بعدها لا جازما ان
 يكون نسبي لانه لا يمكن ان يكون متعلقا بـ "ان" الوافية بالضمير كذا
 المتصلة بالخبر ولا جازما ان يكون مرفوعا لانها ليست من خواص الرفع
 بل هي من خواص الفعل كذا في الكلام **انك** في الخطاب **وتوحي** في
 الهيئة **انما** حال **انتم** كما هو **انتم** اي في الخطاب قلت ذهب
 الاخضر والكوفون الى ان الضمائر التي جاءت في محل خبر ليست كذلك بل هي
 في محل رفع واسم الضمير المجرور وهو ضمير المرفوع كما تكسوا في قوله انا كما
 ولان كانت كانا وهذا الذهب اقر لولا ان على المرفوع وبعدها وتوحي بهذا
 وباب الضمير فيج ان ظاهره ان المجرور اصل فكيف يجوز الرفع وبذلك لوق
 جعلنا خبر فيرسلنا الى قوله تعالى به ولا في متعلق به وكان مدلول
 قوله اني ولولا لا واحد في لكانت يكون الكلام جملتين وفي لولا لا لبيان
 الكلام جملة انما للبيان شرح التوضيح وفي ذلك لا الجمل ولا مع شذوه
 استغناء عن قوله لا وذلك انها مخصصة باسم خبرها لغة الفعل وتخصي
 ذلك ان تحول الاسم مطلقا لكن منع من ذلك شيئا مما اخصص بالفعل من
 ادوات الشرط في ربط جملة جملة وارادوا ان يبين على موجب العمل في قوله
 ثم ارجع الضمير اليها رايه **قلت** وما قاله المصنف ان قوله لا اذا جعلت
 لا متعلق بشيئ هو ما ذهب اليه بعض مشكك ادبي بحجة بذلك وكان ينبغي
 ان يبين على مذهب بعض وثائبات القول بعد التعليل في نفسه مشكك
 حجة في نفسه بل ان ذلك لا بد ان يتعلق وذهب بعض اهلنا ان يتعلق بفعل واجب
 الاعتناء فانه انما لا يكون لكان كذا في الخبر لولا حضرت فانتم ما
 بعدها بالفعل على ما علمنا من استعمال الشيء ولا يجوز ان جعل فيها الجواب

هذا هو المطلوب في قوله تعالى في العرش انزلت سورة الا كان على الطرف لادق
الكل لم يفسد في الشك انما هو المشرك فيه وانه لا يحصل الشك لظهور الآية
وتم انما عليه قلت واما انما امت هذا علمت منه بجي مساجد في
كلام المصنف تنبيه على ان الخطيئة هو في الاصطلاح ما اشتمل على حكم
يكفي في اثباته بغير المسند والمستداليه من الواضح والظن فيها سبقه من الكلام
في ان الخطيئة لا يشتمل على ذلك هو ان يضاف لا مشايات قلت ومن
هذا من قبل اعتراض على المصنف وهو انه لم يبق شيء يكون الظرف فيه كائنا
به اثبات الكلام اليه ذكرها وليس جميع ما ذكره يكفي في اثباته بغير المسند
اليعمل لانه يقال المراد منه معناه الغوى لا ما هو منه اهل المظن فلفظ
لذلك في قوله تعالى في العرش من الاكسار في الخطيئة فلا بد من قوله يعمل
ولا ان قوله في العرش يكون فاعلا ظرف متعلق بجاؤه وجملة يكون في
عمل سبب على النهاية كما تقدم من التعديين باكن والظرف هو انما مثال آخر
قلت ما تمكدة في تعدد المثال قلت نوع الظرف المتخشي وادوات
مكون من جهة واحدة من العمان وهو يتبع تكررها وانما هي من العرف ولا
من جهة واحدة نسبت نسب الظروف المهمة حكما يتجلى في قوله تعالى
في العرش من يكون دوى ان امره ما كملت بلا شيء فكذلك قوله تعالى في العرش
اسمها ما تراه بها حتى حال قديما واخوة يوسف يكون ولا ينبغي ان يفهم
الا ان امره في حق سنة المرضية او من فعله كاسم فاعل والمفعول
والله مدح قوله في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش في كلمة العرش
لا يفهم الا ان اول مثال لفظ ظرف الزمان بالفعل والثاني مثال لفظ ظرف المكان
بالحرف الفاعل على مثال قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش وهو صفة

او استشهد بانه على ذلك صارت الواقعة سنة ان وقع الفاعل اي يقع بعد الرفع
على انه فعل قول في مثال ذلك من يكون في قوله تعالى في العرش في قوله تعالى
جزءه لربيل ومعلقة محذوف تقديره كان او استقر واين من نوع جملته
فعل به ولما كان ذلك متعلقا بجملة ما قبله بقوله تعالى في العرش من يكون
ما ذكره اولا وهو ان قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش
قلت وهذا مثال لما وقع اوله من اطلاق انه اذا وقع خبرا من ان جعل
بمفعول باسم فاعل حيث قبله هنا بما اذا كان المتعلق فعلا وهو لا يخرج عن
واحد ان مالكا وتوجيهه ان الاصل مع التقديم والتأخير انما في قوله تعالى
اي المرفوع متعلقا بجملة ما قبله وهو قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى
المبدأ والمآل اي هو ايجار والجرور متعلق فاعل من الاعراب بحسب
الموصوف وفي خصوص المثل به هنا يكون جملة الخبر قلت وسكان
الكونية محل الانفعال على الفاعلية وهو محل تأويله على انه في وجه
ثالث حكاية ابن هشام المتقدم من الاكسار انه يجب كونه فاعلا ولا بد ان
مرجع على انه فاعل والعامل فيه هو الفعل المتعلق به في المتعلق وفي الحقيقة
والخبر هو انما في دليلين احدهما خبره على حال نحو ان من يراه سادق
كان العامل بالفعل لم يمتنع قلت والجواب عن دليله انه ما حذر في قوله
نسبا نسباً ضعيفاً في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش
قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش
والفعل في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش
هذا الصيغة يجوز ان لا يكون لان الاصل عند الكوفيين ليس بمتعلق قلت
وهذه مصادق وانما في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش

المراد

المراد في قوله تعالى في العرش انزلت سورة الا كان على الطرف لادق
الكل لم يفسد في الشك انما هو المشرك فيه وانه لا يحصل الشك لظهور الآية
وتم انما عليه قلت واما انما امت هذا علمت منه بجي مساجد في
كلام المصنف تنبيه على ان الخطيئة هو في الاصطلاح ما اشتمل على حكم
يكفي في اثباته بغير المسند والمستداليه من الواضح والظن فيها سبقه من الكلام
في ان الخطيئة لا يشتمل على ذلك هو ان يضاف لا مشايات قلت ومن
هذا من قبل اعتراض على المصنف وهو انه لم يبق شيء يكون الظرف فيه كائنا
به اثبات الكلام اليه ذكرها وليس جميع ما ذكره يكفي في اثباته بغير المسند
اليعمل لانه يقال المراد منه معناه الغوى لا ما هو منه اهل المظن فلفظ
لذلك في قوله تعالى في العرش من الاكسار في الخطيئة فلا بد من قوله يعمل
ولا ان قوله في العرش يكون فاعلا ظرف متعلق بجاؤه وجملة يكون في
عمل سبب على النهاية كما تقدم من التعديين باكن والظرف هو انما مثال آخر
قلت ما تمكدة في تعدد المثال قلت نوع الظرف المتخشي وادوات
مكون من جهة واحدة من العمان وهو يتبع تكررها وانما هي من العرف ولا
من جهة واحدة نسبت نسب الظروف المهمة حكما يتجلى في قوله تعالى
في العرش من يكون دوى ان امره ما كملت بلا شيء فكذلك قوله تعالى في العرش
اسمها ما تراه بها حتى حال قديما واخوة يوسف يكون ولا ينبغي ان يفهم
الا ان امره في حق سنة المرضية او من فعله كاسم فاعل والمفعول
والله مدح قوله في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش في كلمة العرش
لا يفهم الا ان اول مثال لفظ ظرف الزمان بالفعل والثاني مثال لفظ ظرف المكان
بالحرف الفاعل على مثال قوله تعالى في العرش من يكون في قوله تعالى في العرش وهو صفة

المراد في قوله تعالى في العرش انزلت سورة الا كان على الطرف لادق

وحيث ان ملك ولا يملك ان يكون هو يمتدحى اخر من او مالا او اخر من خلافا لغيره
 واذا في قوله ان يمتدحى هو لا يمتدحى له اليه اشياءها في شياها والعبارة
 اقدم من قولها فاعمل على كل ما جعلته اشياء فاعلم وسواء ان يكون اخر من اشياء او
 ملائمة اخر من الاشياء فمتى ذهب سيويه لا يكون المبرور يمتدحى به او جازا لكونه
 والمبرور هو الذي يمتدحى به فمتى ذهب سيويه او غلبت او غلبت على **سلطان المبرور** وقد
 تقدم الكلام على شئ يتعلق به هذا **الاسم الاول** هذا قسم الاسم الصحيح على غيره
ثاني من قسمين ومن القسم الثاني مذهب سيويه والبصريين انها في هذه الحالة
 حروف والنصب هو ما باضار ان يكون المصنف هذا يروي بمعنى هذا فليس قصور
 وذهبوا لكشاي انها ناسبة له نفسها واداءها للرب لا اسم هو ما باضار ان في
 يجوز تعدد الظاهر هو مذهب الظاهر ناسبة بنفسها ولو است جازا ويجوز بها نيا
 ساي الى وذهب بعض الكوفيين الى انها ناسبة بنفسها كان جازا بنفسها نفسها بالي
 اجازها الظاهر ان جازا نيا كذا واعلم ان الفاعل وكذا انما اذا نصب الفعل جازا
 تكون فعلها غير ماضية فاعمل اجتهاد والعبارة غير حتى تطلع الشمس الى ان
 تطلع الشمس وقد كان بن هشام وابن مالك انها هن تاتي بمعنى الاستثناء المنقطع و
 اشار المصنف الى ذلك فقال **فان تارة بمعنى الى** اي تكون حرف غاية **تخرج**
جميع اليه فان حتى وما بمعنى الى ونسج في بيان قوله **اسم حتى ان يرجع** تارة
 على مذهب سيويه والبصريين المتقدم اي الى جوهه لان حتى بمعنى الى وان يرجع
 نسبة كذا بالمشعر وهو الرجوع **اي تارة يرجعه** اي الرجوع لا بد ان
 ومن يكون حصوله فيه لكن دلالة عليه بالانتماء قطعا بل انتماء فليست
 قبض فربط **تارة بمعنى كذا** اي تكون في تعليلية **تارة حتى كذا**
لجنة اي كذا تدل لجهة **وقد علم** اي هي تحتل في تركيب واحد ان يكون

بمعنى كذا **تارة حتى كذا** اي تكون في قول **الاسم الذي ان كذا** اي تكون
فان كذا تكون تعليلية **وتارة حتى كذا** اي ان مالا ان كذا اي تكون بمعنى
 تكون للاستثناء المنقطع **وتارة حتى كذا** اي تكون **تارة حتى كذا**
ليس هذا من المتعدي **تارة حتى كذا** **تارة حتى كذا** **تارة حتى كذا**
تارة حتى كذا وهذا يمتدحى الاول بمعنى الى تكون للعبارة وحكي في البسط
 من بعضهم لا اتم حتى تقوم **تارة حتى كذا** لان تقوم وقال سيويه في قولهم **تارة حتى كذا**
 لان تفعل والاعنى حتى تفعل ليس حتى على ان حتى ان النصب ما بعدها تكون بمعنى
 لان تكون للعبارة لان قولهم **تارة حتى كذا** قللت ولان ان تقول لا ي
 شئ لم يمتدحى باضار ويجوز بها المئة اذا كانت جازا من الغاية والتعليلية
 ولا مستثناة **فان قللت** هذه جازا جازا لذلك لكونه قد قللت جازا
 متعدي نعم **فان قللت** عدي اي حتى تارة ويجوز بها لكونه المتعدي
 وقفا لكونه وري الجاه والاشتراك لكن يبقى الكلام بالنسبة الى وجه جازا مطلقا
 من جميع عدي ان من باب الحقيقة والجاه لان الجاه من الاشتراك المتعدي
 النظر في تقييد معنى الحقيقة ويظهر انما كونه جازا فاعلم ذلك **الان**
تكون من مذهب عند المبرورين خلافا للكوفيين **تارة حتى كذا** من شرط المعنى
 طان لا يكون نكرة فلا يجوز ان قام القوم حتى يجعل فان خصته جازا بخصر
 القوم حتى يجعل جازا فيهم **تارة حتى كذا** **تارة حتى كذا** **تارة حتى كذا**
 التوسل ولا تضيح من تارة حتى كذا **تارة حتى كذا** ومن زعم انها تضيح الترتيب
 بالانتماء فذا دعي بالاول عليه وفي الحديث كل شئ بقضاء وقدر حتى الجح
 والانس وليس في القضاء ترتيبا واما الترتيب في ظهور المقضيات اشعيح
 اليها المعطوف بها مصاحبا نحو قدرا كذا في المشاة كذا او سابقا نحو قدرا

إث

فإنه كونه في أصله لا يوجب جعل الخلق فيه واحداً والاعتقاد عليه ثلاثة
 وفيه تصف ولا كان الأول جعلها صنفين بحسب الاتفاق والاشتراق **فإنما كانت**
أن الكثرة لا تشترط في أصلها **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 الشرط ولا تشترط بيان يكون فيه توقف حصول الجزاء على حصول الشرط لم يظن
 وحقيقة أن هذا هو وضع التسليم الخاص من غير تعارضاً بل هو **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 وقد شرحه في الحديث فأنك إن لا تراه فأنه بذلك الإيجاب ولا يعمل في أصل
 ليس يقع ما بعدهما فلا تراه ذلك والحديث يمكن تأويله **فإنما كانت**
 ذكره المصنف فيقول لا اتفاق على أن أدوات الشرط عامة للجزء في أصل الشرط
 وهذا المار في هذه في قول أن ينفى هو وفعل الجزاء وعنه في قول أن يعرب فعل
 الجزاء حتى والحضارة أن الأدوات هي الجزاء به فعل الإيجاب وهو مذهب المحققين
 من البصريين وعزاه السبيل في السبب وهو ذهب إلى أن الجزاء يتم بفعل الشرط
 وقيل الجزاء بالاداة وفعل الشرط معاً وتسبب هذا إلى سببوه والتخليل والتفتيش
 ابتداء وهو الكيفية في أن الجزاء على الجزاء لا يسم على الجزاء **فإنما كانت**
 تأويلها هو **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 ويصير من ذلك العزاة أكثر البصريين واستلزامه من سببويه والمبعض فقل
 السبيل في سببويه إيجاباً لها وإن البرهان من ذلك ونقل الخامس **فإنما كانت**
 قال سببويه والفعل بها وأن الكسري ينصب وهو مذهب أبي العباس وذلك
 ابن طاهر من سببويه إيجاباً لها حال ليس وأكثر المعاصرة على أنها لا تتصل

وأن قوله أنه هو مستوي لا يوجب - والحق أن ما تأملنا وتحدثت ذلك لفعل
 العلية شراً ونظراً ومن الشرائع أن ذلك تأملنا ولا تأملنا **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 المخرج ونقلنا كما لا يخفى أن أدواته كقولنا كذا هو الله وفي أي مكان **فإنما كانت**
 مثل المصنف من شمره ولم ير مثل من نظمهم **فإنما كانت** **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 نافية بمعنى ما تأمل أيضاً وفي فنيين ما أسكتنا فليس من بعده أن يفتري
 من بعده أسكتنا أيضاً وفي من بعده أن من بعده أن لا يفتري أن أسكتنا أيضاً
 القسم في أن زائد أسكتنا أيضاً وفي من بعده أن لا يفتري أن أسكتنا أيضاً
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 الأمل في موطن القسم والتأني لا تأني وبالعكس وما من جهة بينهما للفصل فإني
 عاين وعاصم وحرمه بالفتن بين على أصله فقلت القول سبباً لا تأني فقام وأجبت
 بسمات فقلت أولها وفي المعنى أن الذي هو فهمه بذلك جزاء العلم وقرى لما لا
 أي **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 أن **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 بالفتن وتضع من أعلاها الكوفيين وعظماهم من سببويه حكاه سببويه وأما
 كونه فقل وأعلم أن كلام المصنف أعلاها مطلقاً لا يخفى أنها نقل أدواتها فقل
 فإن ولها مضمير يجب انفصاله من فتوحاً وجب أعلاها **فإنما كانت** **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**
 فاللام الفاصلة وما من جهة جادة أيضاً وفي جادة أن يفتري صلة **فإنما كانت**
فإنما كانت **فإنما كانت** **فإنما كانت** **فإنما كانت**

وأعلم ان ابن مسعود في شيخ النول وقع له انه يجوز ان تقع ان مفسرة
بعد مخرج القول وهذا مفسر ما سلكه سلم الرازي قلت والحق في صحيح عند
ما قاله ابن مسعود وما العامل من اجل مقتضاه **ولا يمتنع** ان يكون ان مفسرة
في قوله تعالى **ولا يمتنع** **الاجتماع** البوا الحامس والغنى في قوله
وتعلمها على وجه هو عليه لا يسيل لا يدل على الوقوف عليه وتراعي بين وثاب
للا فعل يقتضين **والله اعلم** ان يكون مفسرة وهو ما ذهب اليه اني مختصري
وعبادته في ان المفسرة لا في الآية فيه ايضا لقول **طال فادبنا الله ان**
اسمع الكلام وقد تقدم الكلام على هذه الآية واجمع بينهما ما وقع ارضها
بعد الوجه وسرلة قلت ولا يلزم هذا الا ان يقول بالبحر ان المثل به
دون المثل من غير ان يوافق في علمه **لكن طالعنا لم يمتنع** **والله** وهو ان
فانما لم يستفيعا كلام ان مختصري من ان قبله وادبى رايك الى الفصل والوجه
هذا العام بالتحقق وليس في العام معنى لقول قل وانما هي مصدرة قلت
ان حرف الفاء لا يمتنع على ان يكون من حيث هو هو او ينظر اليه من حيث
مضمونه ان سلم ان بين العام ومفسر القول ما يمتنع فقلن لذلك
لا العام في معنى القول واذا كان كذلك صح ان يكون مفسرة ذكره لك
ردا على الرازي فيما ذهب اليه قلت وما ذكره المصنف من الردود
لانه مصدرة اذ هي ثبات الذي بالمدي والحق ما قاله الرازي وما قاله
المصنف متعلقين بدرجة التحقيق والتحقيق هنا مجال فيه بيان المراد من
القول هل مدلوله حقيقة او مجاز او كلاهما او عدم الجواز والقول المشترك
او المراد منه اللازم المشترك فاعلم ذلك **مصلحة من التمسك** اي وقع
ان تخفف من التمسك وهذا هو راجع او محتمل اعلم ان اذا اخففتها فلا يكون

اسمها محذوف غير الامر فلا يكون عين الاضروية **كقول**
فانما لك في يوم الزمان ما التفتي خلافا لما اجل وانت صدوق **وقول** بعض
شيوخ المعاري يجوز ان يظهر عليها ان اخففت على ضعف نحو قلت ان زيرا فابهم
قال واكثر ما يكون هذا في الشعر واطلق بعض المتأخرين انما اخففت في الاسم
الطاهر من غير اسطراد ولا ضعف فاما ان كان اسما محذوف فغير الامر وان كان
فانهم يكون جملة اسمية نحو قلت ان زيرا فابهم صدوق بلا تخفيف ان كان زيرا
عندك او رب نحو قلت ان رب رجل فاشل رايته وميبوبه لجاز فيها اذا اخففت
ان لم يكن لفظا وتقدر ان كانا اقيمتا للكسوة ويكون حرفا مصدرا لا عمل شيئا ونحوها
اذا اخففت لا يكون الا جملة اعلم ان تكون اسمية او فعلية **في قوله ان يكون**
فان تخفف من التمسك واسمها محذوف وهو غير الامر والاشارة عند بعض المتأخرين
ما يرمحان قال ان غير لازم ذكره لان فيها من حيث هي لا بخصوص هذا الجملة
الفعلية ونحوها واليمين حرف تنفيس فليس له رجا ذلك على الاحسن في اذا وقع
خبرها جملة فعلية كانه لائن فالاحسن لفصل وبعضهم نص على الفصل
لانهم لا يجوز ان يرد بلا فصل الا في ضرورة الشعر وبعض شيوخ المعاري يقول
حيث يخرج في ضعف من الكلام حرف قد والسبب وسوف في الاجاب وكذلك
بما لا يكون قوة في قوة الوقع اي يقع يكون لتكون ان تخفف من التمسك
في المصدرية انما نسبة الفصل للمضارع **وكما الكسوة وقت ان يكون**
ستدكونه **في قوله ان يكون** في كونه يقينا لا مطلقا فيخرج ما اذا ارد به الظرف
الاجمع والحاصل انها اذا وقعت بعد ظن المستحالة في جملتها يكون تخفف من التمسك
جاءها اذا وقعت بعد علم وان وقعت بعد ظن المستحالة في حقيقتها لا يجازها
يكون كذا كذا من الجمل من يجوز الوجهان وفي التسهيل وينصب بان ما لم يسطر

الذي اشتق منه الاسم الذي اخبرني اليه فان قلت مريت بمقامين ا في قارم فقد
 انجبت اليه بالترسية خاصة وانما اخبرني اني اشتق وهي اشتق عليه بكل معنى
 يكن ان يفتي عليه به فلي قال المصنف اني اشتق عليه ثانياً فانما في كل ما يدح به الولى
فان قلت اني اشتق لم يوصف باي المرفة قلت لانها لم يوصف اى الى معرفة
 كانت مصفاً ما متصفاً اليه وذلك لا يتصور في الصفة وقول المصنف اني اشتق والمفعول
 به ما به وقولها صفة يتوهم ان هذا يدل على اني اشتق من الولى اني اشتق
المعروف لان صاحب الحال لا يكون الا معرفة وهذا يتبين في الولى ان يكون اى وصفاً
 ولى اني اشتق **كقولك** سمعت ابي رجل غير انه صاحب الحال اى هو الحال
 وهذا هو القسم الثاني القسم وبه انقضى الاقسام فرفع اى **وصلة الولى** ما قال
 اى يتوصل بها الى بناء ما فيه ان **تجربتها** **الاشارة** في الخبر هي في الخبر فاري
 اسم مفعول مفعول معرفة بالاشارة سبق الى انتم وهاهنا تبيين وهو من مراكات
 اى تضاف اليه ويرفع الولى لانه صفة اى **والعلم** ان ما ذكره المصنف يخرج
 على مذهب البصريين من كون حروف الولى في اشعة لا ياتى في الالاف واللام
 غير المصدر بل هي لاجل تسمية بها اسم جنس شبهة به فان الكوفيين يجازوا
 دخول الولى على ما فيه ان يطلقاً **تجريبها** فوصف اى في هذا الموضع باحد
 الالاف الولى وهو من الخبر ايها الولى والى ذلك لتعريف المجس
 وصارت بعد اى المصنف كذا صارت كذلك بعد اسم الالاف والاشارة والاشارة الموصولة
 المصدر بالالاف واللام غير ايها الذي هو عالم والاشارة بالاشارة بغير
 العرائس كقول المصنف في هذا الاصل في احدى قواعده ليل ان المرفوع بعد اى غير
 شيد اى غير معرف واى موصولة بالجملة والوجه ما قال في بيان ظهور الجملة والولى
 اولى ويحان ان قول المصنف قوله انظر في واجاز المان في نصب حقه في

الرجح لم يخرج احد من الخبرين هذا الوجه فله ولا تابعه احد بعدد وعلة ذلك ان
 المقصود بالاول هو خبر اى وصلة الى اى له ولا يستغنى عن الصفة المذكورة فلا
 يقال بالاول دون وصف **الثانية** وكان الظاهر ان يفتي عليه في احدهما
 الثاني وان كان حرفاً لا يجوز فيه الذكر والثاني ان **ان** وازهاه اى معرفة هذه
 واسمية تلك واوجه اشتراكه في هذا خصة ايضا **فانما** **الولى** **الولى** **الولى**
 الماضي وهذا هو غلب اقسامها على ما في بعض والاكثر من الخبرين لا يسلطون
 على حرفين شرط لا في الشرط انما هو في المستقبل وذهب المتأخرين واخبروا في
 الى انما يلزم الربط وتدل القرينة ان قولك اى في الربط تاتي القطعة **فقال فيها** **فانما**
 شرطاً **من** **تجربتها** **اشارة** **ما** **ليسه** وهو شرط **لا** **تشرط** اى فعل الشرط
تاريخ قالوا في استمراره يعود على المضاف اليه وهو قوله ما عليه لا يفتي المضاف ومن
 اشبه وهذا التعريف اخذ المصنف من ابن مالك فانه في السهل عرف بهذا
 ابن مالك في شرح الكافية انه يقتضي اشارة فعل الشرط وتلزم ثبوت الخبر
 وصرح ابن مالك بانه يعرفها عند تعرضه لوجوب انوار او عدمه الا ان اكثر
 عدوه **والعلم** ان هذا التعريف شرط من شرط سببه من كونها مفتحة ثبوتاً
 لثبوت فان جازته لما كان سيقم لوجوب خبره وتعرف الاكثر من كونها مفتحة مشاعاً
 لا شاعاً فالتبوتان في جازة سببه فريضان والاشارة ان في جازة الخبر ويحتمل
 والتبوت في جازة ابن مالك فوضى والاشارة المذكورة في حقيقته وقال ابن الحاجب
 انه لا يفتي في اشارة الاول لا شاعاً الثاني يعكس ما ذكره الفاعلة قال وهذا اولى لان
 الاول سبب للتبوت والاشارة السبب لا يدل على انشاء السبب بخلاف ان تخلطه سبب
 اخر وانشاء السبب يدل على انشاء كل سبب يخص ان يقال اشارة الاول لا شاعاً في
 وانشاءه الخطي ياتي لا يسلطون انشاء السبب لا يدل على انشاء السبب اذا لم يكن السبب

اي فقيه في هذا اجمال وادبهم اذا التفتوا الى علم من المطابقة والتعقيد والالتزام
 ثم **الحجاب** سببه **قلت** الشرط الذي دخل عليه **الفرق** بين **اشياء** **قلت**
 الى اشياء الشرط مع كون المستويحة له **اشياء** اي اشياء الجواب فقيصة كلوه
 ان لا يتحقق بها الاشياء الجواب والمطابقة هذه جملة وهي باطل لا مانع من امرتها
 لها الا ان لم **يكون** **الشرط** **المتكامل** **لها** **من** **جها** **فيلزم** **من** **اشياء** **اطلاق** **الشيء**
 اشياء وجهد المهاد **من** **اشياء** **سببه** **اي** **غير** **اجل** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 اي اشياء **الشرط** **المتكامل** **لها** **من** **جها** **فيلزم** **من** **اشياء** **اطلاق** **الشيء**
الشرط **المتكامل** **لها** **من** **جها** **فيلزم** **من** **اشياء** **اطلاق** **الشيء**
 متعذرة **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
ومن **اي** **ما** **تصور** **مت** **اشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 وانه تعالى **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
فيلزم **من** **اشياء** **اطلاق** **الشيء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 كلام المصنف **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 في كلام المصنف **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الرفع ملزم وثبت **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 ما بينهما من **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 لا **يكون** **اشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الرفع في **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 فلم **يكون** **اشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الدلالة الثانية **اشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 من الدلالة **اشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**

الذي

المثال الجزئي **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 لولا كانت شرطية **قلت** **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 بين **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 فطلق **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 من وجه استلزام لان **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 كما يدل ان **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 في **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 غير واضح **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 وفي **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 يتم **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الحقيقة **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 وهذا **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 بما **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
الاشياء **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 قال المصنف في **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
الاشياء **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 من **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
الاشياء **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الصدي الذي **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الصدي **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**
 الصدي **الاشياء** **لان** **الاشياء** **لا** **يكون** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء** **من** **اشياء**

بجمل او من جسم ليس قلت واذا سلم هذا الاستواء وسلم الجز في الحرف فيكون
محليها الجارية فيبقى ان لا تصدق عليها **الثالث** من وجوه استلزامه **ان**
تكون الى الوهم **فليس** **لان** المصدرية وهو مذهب الفلاس والفارسيين
والمتبريزي وادبر اليقاف وبقيةهم ان مالكا ونسبه المصنف فلو سلم ان يكون
مصدرية فلا يحتاج الى جواب **الاشارة** الى الوهم **تسبب** كاذب وانها لان لا
تختص بوجه من الخلف كالتجدي في جملها قلت ولو هنا في هذا الاستعمال
يجازية فكيف تصح المرافقة فاعلم ذلك **وكذا** **تدريج** **وان** اذا كانت مصدرية مرادة
لان المقصود **مصدر** وهو قول ما بين **مصدر** وهذا مثال قرأته
ولو فيه حرف مصدر كان ولو لم يكن متبعا كان المصدرية فغيره الاوهان
الوجه وهو متعارف تصرف من هذه الماداة **مصدر** **فليس** وهذا
مثال اخر قرأته فلو فيه حرف مصدر كان وهو وجه منسك ان المصدرية تقتضيه
التحصيل في تفسيره المتعارف في بعض ايت والاصل لو اعرفنا جري على العيب القوي
بوجه كقولك سلف باه ليعلم قلت **فمن** هذا البطل **والاشارة**
ما كان منقول من مقتضى وربما من القوي وهو المخطط الحق فلو سلمت منسك
بمصدر متدريج مثلك **والاشارة** الى الفاعل **لا يشترط** هذا **النظم** فالامام جليل
على ان لا تكون مصدرية بل لا يمارقها التعليل وهو قول مشايخنا **ضابط**
عمل هذا **النظم** **الاشارة** **بش** وحث لوفي الغالب بعد من **مخرج** الى
الاشارة **الاشارة** ما يولد فاعلم ان لو عرف مصدرية قلت وتراها
الاشارة **نحو** **ما** **منقول** **الاشارة** الذي هو المذكور **فما** **اي** **قيل** **وهذا**
المضمر المذكور هو التفسير كناية في كلام المصنف وهذا احد شق الخرج عليه
وحذف **الاشارة** **بما** **اي** بعد لو وانما جواب المقدم بعد لو هذه لسم ذلك وهذا

هو الشق الاخر للخروج عليه فاعلم ان المقدم ككلامه **اي** ان المقدم قبل قوله **الوجه**
الاشارة **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
بجمل **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
فما بين **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
استعماله غير صحيح كماله انما هو الذي ذكره المصنف لانه لا بد ان يكون
الوجه المقصود بالتحقيق كنه فيه تصديق وان كان باعتبار النظم مطلقا لا حقيقة ولا بما
بما طرأ الجارية لا يخرج من التحقيق فبذلك ان من اوله بهذا التاويل فلو كان الجواز
فيطلب التبرير من هذا التعارض ولا فاعلم ان **تدريج** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
عنه جازيا لا يحتاج الى الجواب المذهب اليه جازيا لا يحتاج الى الجواب **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
بالقياس والتفاسير في اللغة لا يجوز **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
فلم يرد انما هو انما هو في كلامه ذلك **فليس** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
بالنظم والمخزوف والمقدر والمضمر وقوله ما بينها من القسب الرابع فاعلم ذلك **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
من وجوه لو ان **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
على ذلك اهل التحقيق من مشايخنا **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
الاشارة **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
لان النصيب في الموضوع باضمان ولا تضمنان بعد الفاعل الامعان لا يشاء
فلو لم يعمل لوط احد الستة لم يكن نصيب وجه والمناسب لها انتفى
الاشارة **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
والا فلا يستقيم فاعلم ذلك **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
من تقدير التوجيه الذي في كلامه في تضعيف قتال **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**
الذي استدلل به هذا الفاعل **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا** **النظم** **الاشارة** **بما** **اي** **قيل** **وهذا**

فتبين هذا من اجل ترتيب الزمان **قلت** ولاننا نقول كلام المصنف في
 التقريب يتبين ان يكون القرب معلوما قبل وقوعه فلا يكون له دلالة على اليقينية
 والجواب ان معلومية ذلك بالنسبة الى الكثرة والذات بالنسبة الى الخطب
 فاستقام ذلك **والان يجيب** اي زمانه **قلت** انما هو وقت الذي يكون قد
 بعد الغرض من قوله وقوله على الجواب **قلت** على ما في المتن **فاجيب**
قال ان الزمان هو ما لا يمتد ولا ينقطع **قلت** فقولك لما هو جواب القسم وما كان زمانه
 قربة لا لازم دون قد وما نافية وان زائدة كما قرع المصنف في العاقل والمفكر
 فاعلم ان قوله حلفت هو الجملة القسبية المجازية في تبيين صليته
 العلم عليه صليا مثال ربه وذا وصليت الرجل اذا ارادته فيها الجملة
 يصدقها وعلى الامس بانكسر اذا قام صرح وصليت لفلان مثل وصليت
 اذا اقبلت في امره بان يحصل له فيه شئ فقه في هذه وفي هذه المصالح في
 الاشارة وحلف اي اقسم بحلفت حلفا وطلافا وهو احد ما جاء من المصاحف
 على معنى قول الجاهل والمعتول والميسور والموثوق الخس في على الحليل في
 الكثير ويجمع على ما حكيت على غير قياس قال القرطبي ان واحد الاحاديث
 احد وثمة ثم صرح جملتها الحديث **والان يجيب** في كشافه **فجواب**
 اي ان يخشى **قلت** على ما في المتن **والان يجيب** في سورة الاحزاب
 فقال لا يخشى في ذلك الموضع ان **قلت** مع **والان يجيب** ان
 كما قد تبينه **قلت** اي الاستظهار لا القرب الذي ذهب اليه ابن
 عصفور كما قد تبيننا وتبيننا **قلت** تعليل لما جاء من التوفيق **قلت** انما
 الجواب المقتضى بالامم وقد **قلت** وجود مفاد **قلت** على **قلت**

الواقع في اول الكلام وعبارته **قلت** سلم لا يكون بان يكون بعد
 الامم الا مع قد هذه وعلى مع هذه حلفت على الله حلفه فاجاب **قلت**
 انما كان ذلك لان الجملة القسبية لا تسمى الا بالجملة القسبية التي هي
 جوابها فكانت معلقة على التوفيق الذي هو معنى قد هذا شاع الخطاب كلمة القسم
 وعبارته البسيطة وفي تفسيره بعد ارساها في جواب القسم بخلاف **قلت**
 تطلق هذه الامم قبل لاها معلقة التوفيق وان الخطاب اذا استعمل التوفيق و
 قوع ما قد مر **قلت** في كلام المصنف شاعره فظهر لك اننا على
 العبارة بين المتولين في كلام المصنف ان التوفيق في الاية مستغنى
 من تبيين احداهما والاشارة الى القسبية كمن استغنى ذلك من قد تبارك
 المستغنى عن الجملة القسبية المحركة واستغنى عنه عن الجملة القسبية بشارة المظنة
 الوصف المشتغل على الحكمة فاقترن **قلت** واما هذه الاية واقصا الجملة
 فاعلم ان كلام المصنف في هذه الاية هو في طاعة الحسن والخطا والمصنف عبادته لا
 تسمى هذا المعنى مع ما في المتن **قلت** في التوفيق والخبر صديقي ان قد تبارك
 هذه تبارك **قلت** لا سرب اقم ما قاله ابن عصفور وما قاله ان يخشى لا يمكن
 بلع بينهما وبين هذا الاشارة **قلت** مستغنى لا يربط بما ذكره المصنف وكان
 يتبين به **قلت** كلام المصنف في وليس من الاضافات للتبرير **قلت** ان عصفور
 ويرحم قد مر ان يخشى وليس انما كان يتبين به **قلت** هذا القسم المختلف فيها
 فاجاب **قلت** لا في قوله ليس يراجع عن الصواب المذكورة فاعلم **قلت** **الان يجيب**
 من صواب **قلت** **الان يجيب** من الصواب الذي هو التبرير **قلت** **الان يجيب**
قلت وليس يحسن ذكر الصواب في التعريب فاعلم ذلك واحدا **قلت**
قلت **الان يجيب** الذي هو قوله قد وذلك **قلت** **الان يجيب** **قلت**

ابن منصور هو استعظام ناقة في وصف النمل في سبيلها وخرج بها المتبحر عن
 نظائر اولي طريق وقال جسته هو استعظام فعل فاعل ظاهر المنة وله الفاظ
 كثير تول عليه لم يرب لها في النمل كذا على التبع على التبع في بقرته نحو
 سبحانه الله وده فارتقا **اي شجر حسن ويدا** يشترية التفسير الى ما
 النجيب نكرة وهو جمع وحين زيد في انها تامة وان حسن زيد اخبراه فيه يشي
اعلم ان ما ذكره اسم في اختلاف امور الضمير من الفعل عليها الا خلا فاشارة او
 غير انكساي ان لا موضع لها من الاعراب ويزهد التحليل وسبب به وجهه
 انها اسم تامة نكرة والفعل يوردها خبرها وهو الصحيح قال ابن مالك ان قصد
 المتبع الا علام بان المتبع منه ذو من يدا وكما في وجوب الاختصاص بها
 شيط واستغنى الجملة المعبر بها عن ذلك ان تنفع نكرة بترجمة ليجعل كذا
 ارباب متكررا فيهم ولا يردى ان الا فاعل حاصل بالتحليل على المتبع منه ان لا يكون
 الا فاعلا فحين كوي الثاني مقتضى الا فاعل وهو ما قبل ذلك اختار القائلين
 ولا ينفع الاختيار بها وان كانت نكرة غير مقصودة لا يرستع الا بدلا من وما المشي
 ولا استغنى وتبين وجه الفعل وان في ورويه الى انها استغنى امية وهو في الغنى
 وطاف من الكوفيين الى انها موصولة والفعل مسند لها وانما هو حذف كذا في
 ابن مالك في كلامه انها موصولة في المبدأ وصلته وانما هو حذف المبدأ
 فيه انما هو حذف المبدأ وانما هو حذف المبدأ وصلته وانما هو حذف المبدأ
 على الا بتمام وانما هو حذف المبدأ وصلته وانما هو حذف المبدأ وصلته
 حذفتها وانما هو حذف المبدأ وصلته وانما هو حذف المبدأ وصلته وانما هو حذف المبدأ
 النجيب نكرة تامة قول سبويه وشيخه التحليل كما تقدم تقريره في سبويه
 علان تكون **نكرة موصولة** وتكون ناقصة على هذا وفي البسيط انكر بعض النحويين

ان يكون موصولة وكذا في **نكرة** اي العريب **نكرة** اي العريب **نكرة** اي العريب
 ناقصة موصولة بالالف موصولة بحبيب والالف موصولة بحبيب وهذا مفعول بقوله
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 النجاة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 وهو لا يري من الفعل انما هو ما استند الى كونه موصولة واما المصنف في قوله
 بقوله في يوسف وحين زيد في انها تامة وان حسن زيد اخبراه فيه يشي
 بعد ذلك واما في قوله عظيم فمفعول **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
قلت ومن وقع ما نكرة موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 في قوله كحل العقال ويجعل ان تكون ما في البيت مفعولة وهو مفعول مستوفى
 تعالى هذا ما الذي عتيد راسخ او بعد ما ان يكون **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 تقع ما فاعلا صفة ما من ها وفي التسهيل وروى عن علي بن ابي طالب
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 اعطى كتابا اي اي كتابا كذا او من يد الكتاب كذا في قوله تعالى في خبره من
 الله الا تخفى الى من يد الغوا الضام كان القرآن كله عدي وبيان لما لم يوضع المعنى
 بانه بعد ما واما وضع النكرة مع خبر فيمن واما في قوله وهو زيادة في الخبر فيمن
 فالج فيه وهو موصولة عطف على المبدأ او مفعول المصنف **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
نكرة اي من وخرج ما نكرة ناقصة لكن ما موصولة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة
 وحين تارة لم يقطع الانف وقطع الا في ايضا وقطع الى في الشقة **نكرة** اي من وخرج ما نكرة ناقصة

الانظار ويعمل الفناء مطلقاً اي الزيادة اذا اعرب **كيفية** الافادته
 الكلام بتقنية **قوله** في الاول وان اشركوا لم المستند بترجيحه حيث عيب
 بأكثريه وبالعقوبة الثاني لكن المجمع عندنا في **وهذا** **المراد** **نا**
من الشرح على من المفسرة والمجودة الماهية الصواب ويطرأ الله وسلم
 على افضل خلقه محمد وآل وآل وآل والاعجاب ورضوا الله تعالى عن ابا بصير
 ونا يمشيهم الى يوم الآب • ولا حول ولا قوة الا بالله
 اعلى العظيم وحسبنا الله
 وسعنا اوكيل
 ١٣

صار ملكاً من فضل الله جل وعلا
 سيد كسولاي والدي
 مسمى الاسلام آخر الزمان الحفي
 حاد الله وجعلنا من كل شيء
 وراه حركه كذا وكذا
 رجب
 رجب

والخطير من حيث وصفه بالخطير اي المجرى ما يتبع على كونه اشتراكا في وصفه على
 حله وقدره السواء في كل ما ذكر من حيث وصفه بالخطير والخطير على كونه اشتراكا في
 يعارضه على حله واذا قدرنا ترتيب التراب على قولك في الخطير والمكره لا اشتراك
 لان الحكماء والمكرهات يخرج الانسان عن عهدها يخرج من كعادته فيستخرجها
 فضلا عن قصد الى تركها لكنه لا يتقرب التراب على المولد الا اذا قصد به
 الامثال فان قيل وكذلك الالبيات والمذات لا يتقرب التراب على
 قطعا الا اذا قصد به الامثال **والجواب** ان الامر كذلك لكنه لما كان كغيره في
 لا يتقرب التراب بها الا اذا قصد بها الامثال وهو كمال واجب لا يصح فعله
 الابنية لم يخرج الى الشك في ذلك وان كان بعض الواجبات يترأ المنة ففعلها
 ولا يتقرب التراب على ذلك الا اذا قصد به الامثال كصفات الزوجات
 ودرها المقصود والوداع واداء الدين ونحو ذلك مما يصح فعله بغيره
 والله اعلم **والجواب** من حيث وصفه بالصحة **اشفاق** من **المتفرد** بالذات
 المجرى وهو المفعول الى المفعول كمال الشفع والبيع والاستملاك في النكاح واسلمه
 من نفوذ السهم اي يلوغ المفعول **ومنه** **في** **الاشفاق** بان يكون قد وقع
 ما يصير فيه شرعا فعلا كان او محتملا فالنفوذ من فعل المكلف والاشفاق
 من فعل الشارع وقيل انهما بمعنى واحد **الاشفاق** من حيث وصفه بالطلوع
لا يتعلق به الشفوع ولا يستدبره بان لم يستجب ما يصير فيه شرعا فعلا
 كان او محتملا او انعقد في الاصطلاح بوصف بالشفوع والاشفاق والاشفاق
 توصف لصديق العلم على معرفة الفقه والفقه بغيره ما لكل فقه علم وليس
 كل علم فقهيا بالمعنى اللغوي فان الفقه الفهم والعلم المعرفة وهو اعم **والجواب**
 في الاصطلاح معرفة المولى **والجواب** انما هو الامتنان شانه ان يعلم موجهه كان

الاشفاق من حيث وصفه بالصحة
 اشفاق من المتفرد بالذات

او من ومثاله ما هو **في** الواقع كادراك الانسان اي تصور بانته حيوان
 ناطق وكادراكه ان العالم وهو ما سوي الله حادث وهذا الحد القاطع
 اي كبريا في ذاته وبعده المستصف **والجواب** بان فيه دوالات للعلوم
 شتى من العلم فلا يعرف بالعلوم الا بعد معرفة العلم لان المشتق مشتق على
 معنى المشتق منه مع زيادة وبانه غير شامل للعلم الله سبحانه لا انه لا يصح
 معرفة اجزاء الالفة ولا اصطلاحا وبان قوله على ما هو به لا لا حاجة
 اليه لان المعرفة لا يكون الا كذلك **العلم** **بغير** **الاشفاق** **من** **المتفرد** **بما**
في **الواقع** وفي بعض النسخ على خلاف ما هو عليه كقولك انك بانته
 حيوان شامل وكادراكه ان الله لا سعة ان العالم قديم فالمراد بالتصور
 هنا التصور المطلق الشامل للصور والسادج والمصدقين وبعضهم
 صف هذا بالجهل المركب وجعل الجهل البسيط عذرا للعلم بالشي كقولهم
 قلنا بما تحت الارضين وبما في بطون البحار وهذا لا يدخل في تعريف
 المصنف فلا يفسر عند جهلا **والجواب** **في** **الاشفاق** **من** **المتفرد** **بما**
 اشفاق العلم بالمقصود او ما من شأنه ان يقصد بقوله اما بان لم يدرك
 اصلا وهو البسط او بان يدرك على خلاف ما هو عليه في الواقع ومن
 المركب ومنى مركبا لان فيه جهلين جهلا بالمدرك جهلا بانه جاهل
العلم **بغير** **الاشفاق** **من** **المتفرد** **بما** **في** **الواقع** **من** **المتفرد** **بما**
 العلم القدر وهو علم الله سبحانه فلا يوصف بالمتفرد ومنى ولا بانه مكتسب
 فالعلم الضروري هو **الاشفاق** **من** **المتفرد** **بما** **في** **الواقع** **من** **المتفرد** **بما**
 النفس اليه فيسطر الانسان الى ادراكه ولا يمكن دفعه عن نفسه وذلك
العلم **بغير** **الاشفاق** **من** **المتفرد** **بما** **في** **الواقع** **من** **المتفرد** **بما**

الحس الظاهر التي هي الشئ وهي قوة مودعة في العصب المفروش في
 سقم الصماخ أي موضع يدرج بها الأصوات بطريق وصول الحواس المتكيفة
 بكيفية الصوت إلى الصماخ بحيث أن الله سبحانه يخلق الأذن في النفس
 مودعة في الشئ وهو قوة مودعة في العصبين المفرشين اللذين يتلوهما
 في التلويح فريضة في التلويح أي العصبين يدرج بهما الأصوات والألوان
 والأشكال ويخرج تلك مما يخلق الله أو كثر في النفس عند استعجال العبد
 الصلوة **والشم** وهو قوة مودعة في القصبين الزاويين الثامنين في مخرج
 الدماغ البشريين يخلق الله في ذلك بهما الروائح بطريق وصول الحواس
 المتكيفة بكيفية ذوق الرائحة إلى العيشة ويخلق الله سبحانه الأذن في النفس
والعالم وهو قوة مودعة في العصب المفروش على جدران الشان يدرج بها الصور
 الخاطئة المودعة في العصبية التي في القرب المظلم ووصولها إلى العصب
 الله سبحانه الأذن في النفس ذلك **والشم** وهو قوة مودعة في جميع البدن
 بها الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحو ذلك عند الاتصال والحقا
 يتلقى الله سبحانه الأذن في النفس عند ذلك وفي بعض النسخ تقديم النفس على الحس
 والذوق وهذه الحواس الخمس الظاهرة هي المقطوع بوجودها وما الحواس
 الباطنة التي هي الغلاصة فلم يفتها أهل السنة لأنها لا تتم إلا بها
 على الأصول الإسلامية ويوجد في بعض النسخ بعد ذكر الحواس الخمس **والحواس**
 وهو معروف على قوله بأحوال الحواس والمغزاة العلم الضروري كالعلم
 الحاصل بأحوال الحواس كالعلم بالحاصل بالآثار فيوجد البصر على الله سبحانه
 وسلم وتكون المعرفة على يديه ونحو الخلق عن محارضة ومن العلوم
 العلم الحاصل ببدن العبد كالعلم بأن الكلى عظم من الخبز وأن الشئ

والأشياء لا يتبعان **وأما العلم المكتسب فهو الموقوف على النظر والاعتدال**
 كالعلم بأن النار حادثة فانه موقوف على النظر في النار وشاهدة بتبينه في
 الذهن من تغيرها إلى الحكم بحدوثه **والعلم هو العلم بالحال المتقرون** يورث
 العلم أن يكون بمطابق تصديق والفكر حركة النفس في المعانيات بخلاف ما يورثها
 في الخصومات فانها تسمى تخيلا **والعلم هو العلم بالحال المتقرون** يورث
 فانظر لهم من الاستدلال أنه يكون في التصورات والتعديلات والاستدلال
 خاص بالتعديلات **والعلم هو العلم بالحال المتقرون** لأنه علامة عليه **والعلم**
يجوز من العلم ما الظاهر أن العلم عند الجور كسر الواو وتحويل الحسنة منه
 الله أن العلم هو العلم بغيره مسامحة فان العلم ليس هو العلم بغيره فما هو الطرف
 الذي من الجورين في حق الواو الطرف المروج المقابل لهم **والعلم الجورين**
العلم لا يتبع العلم على العلم عند الجور فالنقد في فيما مرزبان وفيه
 على التواء ذلك ومع رجحان أحداهما على الطرف الآخر ونحو ذلك للطرف المروج
علم أصول الفقه الذي وضعت فيه هذه البرمات **فقه** أي طرق
 الفقه الموصلة إليه **علم أصول الفقه** أي الكلام على مطلق الأمر والذوق وفعل
 النبي والسمع والقياس والاستصحاب والعام والخاص والجعل والمبين وغير
 ذلك المصروف عن أولها بأنه للوجوب حقيقة وعلى الثاني بأنه للحرمة
 كذلك وعلى الثاني ما يقع ونحو ذلك ما يبين في خلاف طرق الفقه
 إليه على سبيل التبيين والتفصيل بحيث أن كل طريق توصلي إلى مسألة شرعية
 تدرج على شكلها قسما أو استنباطا غير متصل بالصلوة ولا تقريبا الزنا وصلوته
 يخطأ الله عليه وعلم في الكعبة كما أخرجه الشيخان والإجماع على أن لفتة الإ
 الدرس مع بيت الصلابة حيث لا ماصية لها وتها من الأثر على البر في أسا
 مع حسنة ببعض أو سلا بثلث أي كادوا مسلم واستصحابا للصالحين

أو تصور

نوب

بل يكون شرطاً **المستثنى** ثلثاً فثبناه على ما ذكر المصنف بعدها **الاستثناء** غروهم
 القوم الا ان يأتى فانها **الشرط** نحو اكرم من تحب ان جاء ذلك الى الجاهل منهم
 ثانياً **التبعية** **المستثنى** نحو اكرم من تحب الفقهاء **والاستثناء** للفقهاء اي المنفصل
 هو خارج **ما لم يرد** اي لا الاستثناء **الشرطية** الكلام نحو المثال السابق فلا
 المنفصل هو ما يكون فيه المستثنى بعض المستثنى منه واحتملنا به عن المنفصل وهو
 ما لا يكون فيه المستثنى بعض المستثنى منه غروهم القوم الا ان يأتى فليس **المستثنى**
 وان كان المصنف يذكره على مبدل الاستطرد ولا بد في الاستثناء المنقطع ان
 يكون بين المستثنى والمستثنى منه ملازمة كاشتراك فلا يقال قام القوم الا
 ثانياً **انما هي** الاستثناء **بشرط ان يكون المستثنى منه قوماً** ولو لم يأت
 فلو استغرق المستثنى منه لزمه وكان لغواً فلو قال له على عشرة الاستغنى
 وزنه واحد ولو قال الا عشرة لزمه وزنه عشرة **وهو شرط** اي
الاستثناء **ان يكون متصلاً بالكلام** في النطق او في مكر المنفصل فلا يفتقر لفظه
 بمعالي ونفس ونحوها ما لا يدع فاصلاً فيعرف فان لم يتصل بالكلام **المستثنى**
 منه لزمه ولو قال له القوم فقول بعد ان معنى ما بعد فاصلاً في المعنى الا
 فلو لم يجمع وعزاً من جملهم يجمع الاستثناء المنفصل فظهر وقيل سنة وقيل اذا
ويجوز ان يجمع الاستثناء اي المستثنى **على المستثنى منه** نحو ما قام الا انما احد
ويجوز الاستثناء من الجمل وهو المنفصل لحدوث في الخصائص كالتقدير
وهو المنقطع كما تقدر **والشرط** وهو الثاني من الخصائص المتصلة
 يجوز ان يتأخر عن الشرط في اللفظ كالتقدير **ويجوز ان يتقدم الشرط**
 في اللفظ نحو ان جاءك بنوهم فاكرمهم واما في الوجود انما وهي اجزاء تلتزم
 الشرط على الشرط وتبعا رتبة **والقييد** بالصفة وهو الثالث من الخصائص

المستثنى

المتصلة يكون فيه **القييد** **المستثنى** املاً **والشرط** **المتصل** فيقيد بقيد **الشرط**
ويجوز ان يجمع الشرط كما في كفاية **الشرط** **المستثنى** كاشتهر
 كفاية الظواهر **الشرطية** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 المنفصل اي المنفصل فقال **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 ثم يبين بانفسه ثلثة قرينة الشامل ولا تلتزم الاحوال فثبت بقوله وان كانت
 الامال اجملاً ان يقسم جملهم ونحو ذلك لا يحل المشكك حتى يبين ان الشامل
 للكماليات لان اهل الكتاب مشتركون لقوله تعالى وتعالى اليهود عزير ربهم الله
 وقالت النصارى يسوع ابن الله الى قوله لا اله الا هو سبحانه عما يشركون فيص
 بقوله تعالى والخصائص من الذين اتوا الكتاب من قبلكم اي حل كرو المراء
 هنا بالخصائص **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 احاد وفقاً لظهور كتحقيق قوله تعالى ربكم الله في ولا كرواية الشامل
 الكافر حديث العيصين لا يثبت المسلم الكافر ولا الكافر المسلم **ويجوز ان يجمع**
المستثنى **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 حتى يبين بقوله تعالى وان كنتم من بني الى قوله علم بعدوا كما فيتمها وان و
 ردت السنة بانفسه **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 حديث العيصين فما سكت السامع **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 سبعة **ويجوز ان يجمع الشرط** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
المستثنى **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى** **المستثنى**
 وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك هو المنفصل مثال تحصيل الكتاب
 بالقياس الزاينة والزاقي فاعلموا وكل واحد منهما ما تدرجده حتى يبين
 انما هو الاية بقوله تعالى فليعلمن نصف ما على الخصائص من العبادات وحتى

الراعي من الادلة الشرعية وهو في اللغة بمعنى القدير نحو قست الزب وبمعنى
 التشبيه نحو قولهم يقاس الزب بالزب وما في الاصطلاح **نوع القياس** **الاول**
بمعنى ما يشبهه وسنرى هذا القياس في الاصل جعله لاجل اليه وسأولاً اليه
 الحكم كقياس الاثر على اللفظ الذي للعلة الجامعة بينهما وهي الاقياس والآثار
 للقول عندنا في الحكم وكونه مطعوناً عندنا في قضية **وهو اى القياس**
المتعارف **الاول** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** وهو القسم
 الاول **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 تخلصنا الحكم عنها ولو تخلص عنها لم يطرز منه محال كما هو شأن العلل الشرعية
 وليس المراد الا بما جعله على معنى انه يستعمل عقلاً في الحكم عنها وذلك
 كقياس قبح ضرب ابوالدين على ثاويث بجامع الايمان فانه لا يحسن في العقل
 الباطن الصواب مع غيره الثاويث وقد اختلفت في هذا النوع بينهم من جعله في
 فيه على الحكم قياساً وشهر من ذهب الى انها غير قياسية وانها من كلال اللفظ
 على الحكم **القسم الثاني** من اقسام القياس **قياس الادلة** **وهو** **القياس**
بمعنى ما يشبهه **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 اى متعينة له كما في القسم الاول وهو النوع هو غالب انواع الابعادة ومن
 ما يكون الحكم فيه لعلة مستنبطة يجوز ان يترتب الحكم عليها في النوع ويجوز ان
 يتخلف وهذا النوع اضعف من الاول فان العلة فيه دالة على الحكم وليس
 ظاهرة فيه ظهوراً لا يحسن معه تخلفاً للحكم وذلك كقياس ما لا يصح في طلال
 البالغ في وجوب الزكوة فيه بجامع انزال نام ويجوز ان يقال لا يثبت في مال
 الصبي كاقال ابو حنيفة **القسم الثالث** من اقسام القياس **قياس ما يشبهه** **وهو**
هو النوع **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**

في النعمان من الانسان المومن حيث انما هو في دين اليه من حيث انما هو
 بالمال اكثر من حيث انما هو في الدين ويؤتى ويؤتى وتضمن الميراث وما تضمنت
 قيمته فيخلق به وتضمن قيمته وان رأت على ربه الميراث هذا النوع اضعف من الاول
 قبله وان كان اختلف في قبول القياس اياه مع استحسان ما قبله والله اعلم **وهو**
القياس **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 من حيث **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 يكون علة القياس ماثلة لعلة الاصل في بعضها كقياس اليدين على الميراث لانه الا وسكان
 اولى جسدتها كقياس وجوب النكاح في الاطراف على القصاص في النكاح بجامع
 الجمالية وقد يقال ان يثبت عن هذا الشرط بقوله في هذا القياس روا القياس في
 الاصل بعلة جسدتها في الحكم **وهو** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
القياس **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 شقها اليه بينهما ولكن لعلتين مختلفتين لمرجع القياس فان لم يكن تضم فالشرط
 ثبوت حكم الاصل بدليل يقول به القائل **وهو** **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 كلها وجدت الاوصاف المعبر عنها في صورة وعلا الحكم **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 الاوصاف المعبر عنها في صورة ولا يوجد الحكم منها **القياس** **بمعنى ما يشبهه** **القياس** **بمعنى ما يشبهه**
 به في صورة ولا يوجد الحكم في ان غشقت العلة لفظاً او معنى فهذا القياس مثال
 الاول ان يقال ان اقل شغل ان قل جرد وان ومثال الثاني ان يقال ان اقل
 في امر اشي في جرد التقيير فيقال يستغنى عن ذلك بوجوبه في الامر وهو وضع
 المنقور في جرد الامر المرجع في الاقسام اخطأ ويخبر الى وجود العلة بدون الحكم
 وانما ما يشبهه لان العلة في الاول لما كانت مركبة من اوصاف متحدة فلفظ
 بها الى جواب اللفظ ولما كانت في الثاني اشرافاً نظراً بها الى المعنى وكما في جرد

القياس بضم القاء وكسر الهمزة
 والياء والواو والهمزة
 والياء والواو والهمزة
 والياء والواو والهمزة

178

179

۱۸۹

۱۸۰

اولین سال

۲





ایستادخانه
شماره
ای
نام